

ترجمہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ من کتاب

دائرة المعارف الاسلامیہ

أصدرها الألمان والأنجليز والفرنسيون

واعتمدوا في الترجمة العربية على الأصلين الأنجليزى والفرنسى

المجلد الأول

يُصَدِّدُهَا بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ

أحمد السننارى المصنف زكى خورشيد

عبد الحميد نويسى

براجهه باسمه قبل وزارة المعارف
الكتور محمد ممدى عظام

١١٠ - ١١٩ (٧) ابن الخطيب : رقم الحلل
(تونس ١٣١٤ هـ) ص ٥٦ - ٥٨ (٨)
الزركشي : تاريخ الدولتين (تونس ١٢٥٩ هـ)
ص ١ - ٥ (٩) ابن أبي دينار . المونس في
أخبار إفريقية (تونس ١٢٨٦ هـ) ص ٣٠٧ -
١٠٩ (١٠) السلاوي : كتاب الاستقصاء
(القاهرة ١٠١٢ هـ) ج ١ ، ص ١٣٠ - ١٣٩
(١١) *Essai sur l'histoire de l'Is* : Dozy
lamisme (ترجمة فرنسية ، ليدن ١٨٧٩) ص
٣٦٨ - ٣٧٧ (١٢) *Der Is* : A. Müller
lam ، ج ٢ ، ص ٦٤٠ - ٦٤٤ (١٣) Bel
Les Almoravides et les Almohades
(اوران ١٩١٠) ص ٩ - ١٦ (١٤) Bro-
Gesch. d. ar. Litt. : ekelman ، ج ١ ، ص
٤٠٠ - ٤٠٢ (١٥) *Le livre de Moham-*
med ibn Taumert طبعة Luciani (الجزائر
١٩٠٣) وقدم له جولديسير بمقدمة مهمة جداً
(٣٦) *Materialien zur Ken-* : Luciani
ntniss der Almohadenbewegung في
chr. d. Deutsch. Morgenl. Ges. ، المجلد
٤١ ، ١٨٨٧ ، ص ٣٠ - ١٤٠

[رينيه باسيه René Basset]

« ابن تيمية » تقي الدين أبو العباس
أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله
ابن محمد بن تيمية الحراني : متكلم وفقه
عربي ، ولد في يوم الاثنين ١٠ ربيع الأول
٦٦١ (٢٢ يناير ١٢٦٣) في حرّان القرية
من دمشق ، فرّ أبوه من جور التتار ، ولجأ

إلى الأثير : إن سبعين ألفاً قد أعدموا وقتذاك ،
وفي هذا العدد مبالغة ظاهرة . وأخذت تقوى
دعوة الموحدين بقدر ما أخذت تضعف قوة
المرابطين في الأندلس وإفريقية ، ولما توفي
المهدي عام ٥٢٤ هـ (١١٣٠ م) - ويقول
البعض : ٥٢٢ هـ (١١٢٨ م) - كان عبد المؤمن
الغني أوصى ابن تومرت بأن يكون خليفة
له ، على استعداد لمواصلة النضال . ولا يزال
قبر ابن تومرت موجوداً في تينمل ، أما اسمه
وتاريخه فقد أصبحا هناك نسياً منسياً . وجاء في
« روض القرطاس » أن ابن تومرت كان
جميل الطلعة ، أسمر اللون ، منفصل الحاجبين ،
قوى النظر ، أفتى الأنف ، غائر العينين ،
خفيف اللحية ، له شامة سوداء على يده ، وكان
باهية قادراً ، تساوره الشكوك ، لا يتردد عن
لواقه الدماء ، كما كان حافظاً للحديث ، عالماً
بالمسائل الدينية ، مبرزاً في المناظرة .

المصادر

(١) ابن الأثير : الكامل (طبعة تورنبرج)
ج ١٠ ، ص ٤٠٠ - ٤٠٧ (٢) عبد الواحد
المراكشي : المعجب (في تاريخ الموحدين)
طبعة دوزي الثانية ، ص ١٢٨ - ١٣٩ (٣)
ابن خلكان : وفيات الأعيان (بولاق ١٢٩٩ هـ)
ج ٢ ، ص ٤٨ - ٥٣ (٤) الحلل الموشية
(تونس ١٣٢٩ هـ) ص ٧٨ - ٨٨ (٥) ابن
خطون : كتاب العبر (بولاق ١٢٨٤ هـ)
ج ٦ ، ص ٢٢٥ - ٢٢٩ (٦) ابن أبي زرع :
روض القرطاس (طبعة تورنبرج) ج ١ ، ص

أسرته إلى دمشق في أواسط عام ٦٦٧ هـ (١٢٦٨ م). ولما كان أحمد في عاصمة بلاد الشام عكف في حدائقه على دراسة العلوم الدينية، وحضر على والده، كما حضر على زين الدين أحمد بن عبد الدايم المقدسي ونجم^(١) الدين بن عساكر وزينب بنت مكي وغيرهم.

وأتم دراسته ولما يبلغ العشرين من عمره، ولما توفي والده عام ٦٨١ هـ (١٢٨٢ م) أخذ يدرس الفقه الحنبلي مكانه، وكان يفسر القرآن على كرسى من حفظه يوم الجمعة من كل أسبوع، وبرع في علوم القرآن والحديث والفقه والكلام وغير ذلك.

ولقد دافع عن سنن السلف الصالح من المسلمين بأدلة لم يسبق إليها، مع أنها مستقاة من القرآن والحديث، ولكن حريته في الجدل والمناظرة جلبت عليه عداوة الكثيرين من علماء المذاهب الثلاثة الأخرى، ورجع إلى مكة عام ٦٩١ هـ (١٢٩٢ م) ولما كان في القاهرة في ربيع الأول عام ٦٩٩ هـ (١٢٩٩ م) أو ٦٩٨ هـ أفتى في مسألة جاءت من حماة عن صفات الله بما ألب عليه علماء الشافعية وأغضب الرأي العام، فكان جزاؤه الحرمان من منصب التدريس، ومع ذلك فقد عُنِيَ في العام نفسه للحض على الجهاد ضد التتار. ولهذا

السبب ذهب في العام التالي إلى القاهرة. وشهد بصفته هذه وقعة شقشقب التي انتصر فيها المسلمون على التتار بالقرب من دمشق، وبعد أن حارب عام ٧٠٤ هـ (١٣٠٥ م) السكروانيين في بلاد الشام بمافهم الاسماعيلية والنصيرية والحاكمية الذين كانوا يعتقدون بعصمة علي بن أبي طالب ويرمون الصحابة بالمروق، والذين كانوا لا يقيمون الصلاة ولا يصومون، والذين كانوا يأكلون لحم الخنزير الخ (مرعى: كواكب، ص ١٥٥) - ذهب ابن تيمية عام ٧٠٥ هـ (١٣٠٦ - ١٣٠٧ م) إلى القاهرة محبة قاضي الشافعية، وهناك - بعد أن شهد خمس مرات مجالس القضاة والأعيان بحضرة السلطان - اتهموه بشيعة مذهب التجسيم، فحكم عليه بأن يلقى هو وأخواه في الجب بقلعة الجبل، وبقي فيه سنة ونصف سنة، وفي شوال عام ٨٠٧ هـ (١٣٠٨ م) نوقش في مسألة كتبها في الرد على مذهب الاتحادية، (انظر مادة: اتحاد)، إلا أن الحجج التي جاء بها جردت خصومه من أسلحتهم. ولما رجع على البريد إلى دمشق اضطر إلى العودة إلى القاهرة بعد مرحلة، ثم سجن بحبس القضاة لأسباب سياسية سنة ونصفاً علماً أثناءها أهل الحبس أصول الدين. ولما أخلى سبيله بأيام قلائل اعتقل في برج بالاسكندرية مدة ثمانية أشهر، ثم عاد إلى القاهرة حيث حصل على وظيفة مدرس في مدرسة أسسها السلطان الناصر، مع أنه امتنع

وأتم دراسته ولما يبلغ العشرين من عمره، ولما توفي والده عام ٦٨١ هـ (١٢٨٢ م) أخذ يدرس الفقه الحنبلي مكانه، وكان يفسر القرآن على كرسى من حفظه يوم الجمعة من كل أسبوع، وبرع في علوم القرآن والحديث والفقه والكلام وغير ذلك.

ولقد دافع عن سنن السلف الصالح من المسلمين بأدلة لم يسبق إليها، مع أنها مستقاة من القرآن والحديث، ولكن حريته في الجدل والمناظرة جلبت عليه عداوة الكثيرين من علماء المذاهب الثلاثة الأخرى، ورجع إلى مكة عام ٦٩١ هـ (١٢٩٢ م) ولما كان في القاهرة في ربيع الأول عام ٦٩٩ هـ (١٢٩٩ م) أو ٦٩٨ هـ أفتى في مسألة جاءت من حماة عن صفات الله بما ألب عليه علماء الشافعية وأغضب الرأي العام، فكان جزاؤه الحرمان من منصب التدريس، ومع ذلك فقد عُنِيَ في العام نفسه للحض على الجهاد ضد التتار. ولهذا

(١) مجد الدين بن عساكر، في الفوات، ج ١

ص ٤٤، طبعة القاهرة عام ١٢٨٣ هـ

الرسائل للرد على المخالفين، وكتابة المصنفات العديدة على المسألة التي حبس بسببها، ولما اتصل بأعدائه، خبر هذه المؤلفات جُرد من كتبه وأوراقه ومداده، وكان هذا الحادث صدمة قوية له. ومع أنه كان يطلب السلوى في الصلاة وتلاوة القرآن إلا أنه مرض عشرين يوماً، وتوفي ليلة الاثنين عشرين ذى القعدة ٧٢٨ (٢٦-٢٧ سبتمبر ١٣٢٨). ولما كان أهل دمشق يحلونّه ويعظمون من قدره فقد احتفلوا بجنائزته احتفالاً رائعاً، وقدر عدد من حضر دفنه في مقابر الصوفية بمائتي ألف رجل وخمسة عشر ألف امرأة. ولقد كتب ابن الوردي مراثية له.

ومع أنه كان من الحنابلة فإنه لم يتبع تعاليم ذلك المذهب من غير تبصر أو روية، بل كان يعتبر نفسه «مجتهداً» في المذهب (انظر مادة «مجتهد») ويعطينا مرعى كاتب سيرته (الكواكب) عدة مسائل لم يأخذ فيها ابن تيمية «بالتقليد» (انظر هذه المادة) ولا «بالإجماع» (انظر هذه المادة).

وهو يصرح بأنه يتبع القرآن والحديث بعرفيتهما في جل مؤلفاته، ولكنه كان في الوقت نفسه لا يرى من الخطأ أن يستعين بالقياس في مناظراته، وعلى الأخص في مجموعات الرسائل الكبرى ج ١، ص ٢٠٧. وقد خصص رسالة قائمة بذاتها لهذا الأسلوب من التدليل (كتابه المذكور، ج ٢، ص ٢١٧).

عن إفتاء هذا السلطان بما يجيز له الانتقام من أعدائه.

وفي ذى القعدة ٧١٢ (فبراير ١٣١٣) كُلف حجة الجيش القاصد إلى بلاد الشام. وبعد أن توجه في طريقه إلى بيت المقدس دخل دمشق ثانية بعد غيبته عنها سبع سنين وسبع جمع. واعتزل حينئذ أعمال التدريس إلا أنه منع في جمادى الآخرة ٧١٨ (أغسطس ١٣١٨) بأمر السلطان من أن يفتي في مسألة الحلف بالطلاق (كان يحلف شخص بالطلاق من زوجته وأن يعلق ذلك بحدوث شيء أو عدم حدوثه) وهي مسألة أباح لنفسه فيها حلولاً عدة لا يقبلها فقهاء المذاهب الثلاثة الأخرى (ابن الوردي: تاريخ، ج ٢، ص ٢٦٧) الذين يقولون بأن الذي يوقع هذا الحلف - مع أنه ملزم بالوفاء - معرض للعقاب.

ولما لم يخضع لهذا الأمر حُكم عليه بالسجن في قلعة دمشق، وذلك في رجب عام ٧٢٠ (أغسطس ١٣٢٠) وأُفرج عنه بعد خمسة أشهر وثمانية عشر يوماً بأمر السلطان، ولكنه عاد إلى سابق عهده، حتى ظفر له أعداؤه بقتواه في مسألة شد الرحال إلى قبور الأنبياء والصالحين التي أصدرها عام ٧١٠ هـ (١٣١٠ م). وصدر في شعبان عام ٧٢٦ (يوليه ١٣٢٦) مرسوم السلطان باعتقاله في قلعة دمشق، فأُخليت له قاعة كان يخدمه فيها أخوه، وفيها أُقبل على تفسير القرآن وكتابة

وكان ابن تيمية عدواً للدوداء للبدع ، فقد هاجم التضرع للأولياء وزيارة القبور ، ألم يقل الرسول : لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ، ومسجدي هذا ؟ (الكتاب المذكور ، ج ٢ ، ص ٩٣) . وحتى الرحلة التي يقصد منها زيارة قبر النبي فقط فهي معصية (ابن حجر الهيتمي : الفتاوى ، ص ٨٧) ومن جهة أخرى فإنه لم يحرم زيارة قبر المسلم - يتبع في ذلك رأى الشعبي ، وإبراهيم النخعي - إلا إذا كانت هذه الزيارة تقام في يوم معين وتحتاج لرحلة خاصة . وبهذا التحديد كان يعتبر تلك الزيارة واجباً تقليدياً (صني الدين الحنفى : القول الجلى ، ص ١٩ وما بعدها)

ولما كان ابن تيمية مسرفاً في التشيع لمذهب التجسيم فقد كان يفسر كل الآيات والأحاديث التي تشير إلى الله تفسيراً حرفياً ؛ ولقد تشيع بهذه العقيدة إلى درجة أنه - كما يقول ابن بطوطة - قال من منبر جامع دمشق : إن الله ينزل إلى سماء الدنيا كنزولى هذا ، ، ثم نزل درجة من درج المنبر (انظر على الاخص ، مجموعة الرسائل الكبرى ، ج ١ ، ص ٣٨٧ وما بعدها) .

وقد هاجم ابن تيمية بقلبه ولسانه كل الفرق الإسلامية كالمخوارج والمرجئة والرافضة والقدرية والمعتزلة والجهمية والكرامية والأشعرية وغيرها (رسالة الفرقان ، ومجموعة الرسائل الكبرى ، ج ١ ، ص ٢) ولقد قال إن عقائد الأشعرية ما هي إلا مزيج من آراء الجهمية والتجارية والضرارية وغيرها . وكان يعارض بنوع خاص تفسير القدر ، وأسما الله الحسنى ، والأحكام ، وإنفاذ الوعيد إلى غير ذلك (الكتاب المذكور ، ج ١ ، ص ٧٧ ، ص ٤٤٥ وما بعدها) . وكان يخالف أئمة الفقهاء في مسائل كثيرة ، مثال ذلك : ١ - كان يرفض العمل بالتحليل الذي تستطيع به امرأة طلقت طلاقاً باتناً أن تتزوج مرة أخرى من زوجها بعد أن يعقد لها على رجل آخر محل ، على أن يطلقها هذا الرجل بعد ذلك مباشرة . ٢ - هجر المرأة أثناء الطمث باطل . ٣ - المكوس التي لم يرد بها نص في القرآن مقبولة ، والذي يدفعها يعفى من الزكاة ؛ - ليس من الزنقة أو المروق أن ترى رأياً مخالفاً للإجماع .

وطعن كذلك على الرجال الذين يعتبرون حجة في الإسلام ، فقال من منبر جامع الصالحية : إن عمر بن الخطاب وقع في كثير من الأخطاء ، وقال أيضاً : إن علي بن أبي طالب أخطأ ثلاثاً مرة ، وهاجم الغزالي بشدة ، كما هاجم محيي الدين بن عربي وعمر بن الفارض والصوفية بوجه عام . أما فيما يختص بالأول فقد طعن في آرائه الفلسفية التي ضمنها كتابه : المنقذ من الضلال ، ، ولاحقاً علوم الدين ، الذي يحوى عدداً كبيراً من الأحاديث غير الموثوق بها ، فقال

وقد هاجم ابن تيمية بقلبه ولسانه كل الفرق الإسلامية كالمخوارج والمرجئة والرافضة والقدرية والمعتزلة والجهمية والكرامية والأشعرية وغيرها (رسالة الفرقان ، ومجموعة الرسائل الكبرى ، ج ١ ، ص ٢)

(طبعة القاهرة ١٣٢٣هـ) ورد ذلك الكتاب أبو المعالي الشافعي السلامي في كتابه غايات الأمان في الرد على النباهي، (طبعة القاهرة ١٣٢٥هـ). ونحن نعلم أن مؤسس الوهاية اتصل بعلباء دمشق الحنابلة، فمن الطبيعي أن يكون قد استفاد من مؤلفاتهم، وعلى الأخص من تعاليم ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية (انظر هذه المادة)، وأصول هذا المذهب الجديد هي التي كان يحارب من أجلها ابن تيمية الفقيه الحنبلي العظيم طيلة حياته (انظر مادة الوهايون).

ووصل إلينا من بين الخمسة مؤلف التي يقال إنه صنفها : ١ - رسالة الفرقان بين الحق والباطل ٢ - معالم الوصول، وهو تفنيد لقول الفلاسفة والقرامطة الذين يذهبون إلى أن الأنبياء قد يكذبون في بعض الأحيان. ٣ - التبيان في نزول القرآن ٤ - الوصية في الدين والدنيا (ويطلق عليه «الوصية الصغرى») ٥ - رسالة في التوبة في العبادات ٦ - رسالة العرش هل هو كرى أم لا ٧ - الوصية الكبرى ٨ - الإرادة والأمر ٩ - العقيدة الواسطية ١٠ - المناظرة في العقيدة الواسطية ١١ - العقيدة الحوية الكبرى ١٢ - رسالة في الاستغانة ١٣ - الأكليل في المتشابه والتأويل ١٤ - رسالة الحلال ١٥ - رسالة في زيارة بيت المقدس ١٦ - رسالة في مراتب الإرادة ١٧ - رسالة في القضاء والقدر ١٨ - رسالة في

المتكلمون والصوفية في واد واحد، وحارب في حماس بالغ الفلاسفة اليونانية ومنتحلها من المسلمين، وعلى الأخص ابن سينا وابن سبعين، «ألا تؤدي الفلسفة إلى الكفر؟ ألم تكن في الأغلب مصدر الفرق المختلفة التي نشأت في صدر الإسلام؟»

ولما كان الإسلام قد جاء ليحل محل اليهودية والمسيحية، فمن الطبيعي أن يدعو ابن تيمية إلى مهاجمتهما، فبعد أن اتهم اليهود والنصارى بتغيير معنى بعض الكلمات في كتبهم المقدسة (انظر مؤلفاته المذكورة فيما بعد، رقم ٣٥، ٤٠، ٤٣، ٤٥) كتب رسائل يعارض فيها بناية معابد اليهود، وعلى الأخص الكنائس (انظر كتابه رقم ٤٦).

ولم يتفق علماء المسلمين في سنية ابن تيمية؛ ومن بين الذين يرمونه بالزندقة - على أقل تقدير - ابن بطوطة، وابن حجر الهيتمي، وتقي الدين السبكي، وابنه عبد الوهاب، وعز الدين ابن جماعة، وأبو حيان الظاهري الأندلسي وغيرهم، ومع ذلك فر بما كان عدد الذين يمدحونه أكبر من عدد الذين يذمونه، فمن بين الذين يمدحونه: تلميذه ابن قيم الجوزية، والذهبي وابن قدامة، والضروري الصوفي، وابن الوردي، وإبراهيم الكوراني، ونعلي القاري الهروي، ومحمود الألوسي، وغيرهم.

ولا يزال الخلاف في ابن تيمية باقياً إلى يومنا هذا، فلم يرحمه يوسف النبهاني في كتابه «شواهد الحق في الاستغانة بسيد الخلق».

Verlagen en in het Christendom Mededeelingen der Kon. Akad. van Wetenschappen afd. Letterkunde
 المجموعة الثانية، المجلد الثامن، ١٨٧٨، ص ٢١٨
 - ٢١٩: ٢٣٢-٢٣٣؛ *Revue Afric.* ١٩٠٦،
 ص ٢٨٣ (٢٦) - الرسالة البعلبكية (القاهرة
 ١٣٢٨ هـ) - ٢٧ - الجوامع في السياسة
 الالهية والآيات النبوية (١٣٠٦ هـ)
 - ٢٨ - تفسير سورة النور (طبع على هامش
 جامع البيان في تفسير القرآن، وطبع طبعة
 حجرية في دلهي عام ١٢٩٦ هـ) - ٢٩ - كتاب
 الصارم المسلول على شاتم الرسول (حيدرآباد
 ١٣٢٢ هـ) - ٤٠ - تحجيل أهل الانجيل. وهو
 رد على النصرانية، *Cat. Bodléenne* ج ٢، ص
 ٤٥، واستعان به Maracci في بحثه التمهيدى
 لكتابه *Refutatio Alcorani* ٤١ - المسألة
 النصيرية، وهي فتوى ضد النصيرية الذين كانوا
 يقطنون جبال الشام، ترجمها Guyard في
 المجلة الآسيوية، المجموعة السادسة ١٨٧١،
 ج ١٨، ص ١٥٨؛ و *Salsbury Journ.*
Amer. Or. Soc. ج ٢، عام ١٨٥١، ص ٢٥٧؛
 القاهرة ١٣٢٣: ٤٢ - العقيدة التدمرية (برلين
 رقم ١٩٩٥) - ٤٣ - اقتضاء الصراط المستقيم
 ومجانبة أصحاب الجحيم. وهو في الرد على اليهود
 والنصارى (برلين رقم ٢٠٨٤) - ٤٤ - جواب
 عزه لوه (طبع على هامش كتاب السيوطي
 والأشباه والنظائر، حيدرآباد ١٣١٧ هـ، ج
 ٢، ص ٣١٠) - ٤٥ - كتاب الرد على النصارى

الاحتجاج بالقدر ١٩ - رسالة في درجات
 اليقين ٢٠ - كتاب بيان الهدى من الضلال
 في أمر الهلال ٢١ - رسالة في سنة الجمعة
 ٢٢ - تفسير المعوذتين ٢٣ - رسالة في
 العقود المحرمة ٢٤ - رسالة في معنى القياس
 ٢٥ - رسالة في السماع والرقص ٢٦ -
 رسالة في الكلام على الفطرة ٢٧ - رسالة
 في الأجوبة عن أحاديث القصاص ٢٨ -
 رسالة في رفع الحنفي يديه في الصلاة ٢٩ -
 كتاب مناسك الحج. وهذه الأبحاث
 الصغيرة جمعت في مجموعة عنوانها: مجموعة
 الرسائل الكبرى، طبعة القاهرة ١٣٢٢ هـ
 ٣٠ - الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء
 الشيطان (القاهرة ١٣١٠، ١٢٢٢ هـ) - ٣١ -
 الواسطة بين الخلق والحق (القاهرة ١٣١٨ هـ)
 ٣٢ - رفع الملام عن الأئمة الأعلام
 (القاهرة ١٣١٨، ١٣٢٣ هـ) - ٣٣ - كتاب
 التوسل والوسيلة (القاهرة ١٣٢٧ هـ) - ٣٤ -
 كتاب جواب أهل العلم والإيمان بتحقيق ما
 أخبر به رسول الرحمن من أن قل هو الله
 أحد تعدل ثلث القرآن (انظر *Revue Afric.*
 ١٩٠٦، ص ٢٦٧) القاهرة ٣٢٢ ٣٥٠ هـ
 - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح،
 وهو رسالة في الرد على بطرس الرسول
 وأسقف صيدا وأنطاكية، وفيها هاجم
 المسيحية ورفع من شأن الاسلام. القاهرة
 ١٣٢٢ هـ (*Een Arab. Hand- schrift, behelzende eene bestrijding van*

الحسبة في الإسلام (وطبعت مؤلفاته من
رقم ٥٩ إلى ٦٣ مع رقم ٣١٠٢ ، ٣٢ ، ٤١٠٣٢
بالقاهرة عام ١٣٢٣ هـ في مجموعة الرسائل ،
ص ١ - ١٠٢٢٢ - ٩٢)

المصادر :

غير ما ذكر في صلب المقال انظر (١) الذهبي :
تذكرة الحفاظ ، طبع بحيدر اباد طبعة مجهولة
التاريخ ، ج ٤ ، ص ٢٨٨ (٢) ابن شاكر
الكتبي : الفوات ، بولاق ١٢٩٩ ، ج ١ ، ص
٣٥ (والترجمة الواردة في هذا الكتاب مأخوذة
من كتاب «تذكرة الحفاظ» لابن عبد الهادي ،
ج ١ ، ص ٤٢) (٣) السبكي : الطبقات ،
القاهرة ١٣٢٤ ، ج ٥ ، ص ١٨١ - ٢١٢
(٤) ابن الوردي : تأريخ ، القاهرة ١٢٨٥ ،
ج ٢ ، ص ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ - ٢٨٩ (٥) ابن حجر الهيتمي : الفتاوى
الحديثة ، القاهرة ١٣٠٧ ، ص ٨٦ وما بعدها
(٦) السيوطي : طبقات الحفاظ ، ج ٢١ ، ص ٧
(٧) الآلوسي : جلاء العينين في حكاية الأحمدين ،
وعلى هامشه «القول الجلي في ترجمة الشيخ
تقي الدين بن تيمية الخليل ، لصفي الدين الحنفى ،
بولاق ١٢٩٨ (٨) محمد بن أبي بكر بن ناصر
الدين الشافعى : الرد الوافر على من زعم أن من
سمى ابن تيمية شيخ الاسلام كافر (٩) مرعى بن
يوسف الكرمي : الكواكب الدرية في مناقب
ابن تيمية ... الخ ، طبع في مجموعة بالقاهرة ١٣٢٩
(١٠) ابن بطاوة ، طبعة باريس ، ج ١ ، ص
٢١٥ - ٢١٨ (١١) Die : Wüstenfeld
Geschichtschreiber der Araber ، ص ٩١٧ ،

(فهرس المتحف البريطاني ، رقم ١٠٨٦٥)
٤٦ - مسألة الكنائس (المكتبة الأهلية ،
رقم ٢٩٦٢ ، ٢) ٤٧ - الكلام على حقيقة
الإسلام والايمان (برلين رقم ٢٠٨٩)
٤٨ - العقيدة المراكشية (برلين رقم ٢٨٠٩)
٤٩ - مسألة العلو ، وهي مسألة العلو ، في
المتحدث عن الله (برلين رقم ٢٣١١ ، مكتبة
جوته رقم ٨٣ ، ٣ ، ميونخ رقم ٨٨٥ ،
٥) ٥٠ - نقد تأسيس الجهمية (ليدن
رقم ٢٠٢١) ٥١ - رسالة في سجود القرآن
(برلين رقم ٣٥٧٠) ٥٢ - رسالة في سجود
السهو (برلين رقم ٣٥٧٣) ٥٣ - رسالة في
أوقات النهي والنزاع في ذوات الأسباب
وغيرها (برلين رقم ٣٥٧٤) ٥٤ - كتاب
في أصول الفقه (برلين رقم ٤٥٩٢) ٥٥ -
كتاب الفرق المبين بين الطلاق واليمين
(ليدن رقم ١٨٣٤) ٥٦ - مسألة الحلف
بالطلاق (فهرس الكتبخانة الخديوية ، ج ٧ ،
ص ٥٦٥) ٥٧ - الفتاوى (برلين رقم ٤٨١٧
- ٤٨١٨) ٥٨ - كتاب السياسة الشرعية
في إصلاح الراعى والرعية (فهرس المكتبة
الأهلية بباريس رقم ٢٤٤٣ - ٢٤٤٤)
٥٩ - جوامع الكلم الطيب في الأدعية
والأذكار (فهرس الكتبخانة الخديوية ، ج ٧ ،
ص ٢٢٨ : أياصوفيا ، رقم ٥٨٣) ٦٠ -
رسالة العبودية ، ٦١ - رسالة تنوع العبادات
٦٢ - رسالة زيارة القبور والاستئجداد
بالمقبور ، ٦٣ - رسالة المظالم المشتركة ٦٤ -

المألف إلى مكة ، فاضطر أن يمر بالقاهرة
فقوص فيذاب فجدة . ثم زار المدينة
والكوفة وبغداد والموصل وحلب ودمشق ،
وركب البحر من عكا إلى صقلية عائداً إلى
غرناطة عام ١١٨٥ م عن طريق قرطاجنة .
وتردد على الشرق بعد ذلك مرتين : الأولى
من عام ٥٨٥ إلى ٥٨٧ هـ (١١٨٩-١١٩١ م)
والثانية عام ٦١٤ هـ (١٢١٧ م) وفي هذه
المرّة الثانية لم يتجاوز الإسكندرية حيث توفي
بها . وتعد قصة رحلته من أهم مؤلفات
العرب ، وخاصة في تاريخ صقلية في عهد وليم
الصالح . انظر : M. Amari : *Voyage en Sicile sous le règne de Guillaume le bon* ،
النص العربي ومعه ترجمة له وتعليقات ،
١٨٤٦ : وأنظر لنفس المؤلف *Bibliotheca Arabico-Sicula* ؛ وقد طبع Wright النص
العربي في ليدن ١٨٥٢ وطبعه دهغوي Goeje
طبعة جديدة عام ١٩٠٧ (في سلسلة جب
التذكارية ، المجلد الخامس) وترجمه
إلى الإيطالية Schiaparelli بعنوان *Viaggia in Ispagna, Sicilia, Siria e Palestina* ،
١٩٠٦ *Mesopotamia, Arabia, Egitto etc.*

المصادر

(١) *Ensayo biobliogr.* : Pons Boigues
ص ٢٦٧ وما بعدها (وتوجد في هذا الكتاب
مصادر أخرى وفيرة) : (٢) Brockelmann :
Geschichte etc. ج ١ ، ص ٤٧٨ .

رقم ٣٩٣ (١٢) *Die Zähriten* : Goldziher
ليبسك ١٨٨٤ ، ص ١٨٨-١٩٢ (١٣) نفس
المؤلف في *Zeitschr. d. Deutsch. Morg.*
Ges. ، المجلد ٥٢ ، ص ١٥٦-١٥٧ : المجلد
٦٢ ، ص ٢٥ وما بعدها (١٤) نفس المؤلف :
Vorlesungen über den Islam ، انظر فهرس
الكتاب (١٥) في *Zeitschr. d. Schreiner*
Deutsch. Morg. Ges. ، المجلد ٥٢ ، ص ٥٤٠
وما بعدها : المجلد ٥٣ ، ص ٥١ وما بعدها ؛ وفي
Rev. des Études Juives ، المجلد ٣١ ، ١٨٩٦ .
ص ٢١٤ وما بعدها (١٦) D. B. Macdonald :
Development of Muslim Theology etc.
ص ٢٧٠-٢٧٨ : ٢٨٣-٢٨٥ (١٧) *Gesch. d. Arab. Litt.* : Brockelmann
ج ٢ ، ص ١٠٠-١٠٥ (١٨) Huart : *Hist. de la Litt. Arabe* ، ص ٣٣٤ وما بعدها .

[محمد بن شنب]

« ابن جبير » أبو الحسين محمد بن
أحمد الكنانى : رحالة عربى ، ولد بمدينة
بلنسية عام ٥٤٠ هـ (١١٤٥ م) ودرس الفقه
والحديث فى شاطبة ، وهى وطن أسرته ، وقيل
إنه لما كان كاتماً سر حاكم غرناطة ، أبى سعيد
ابن عبد المؤمن ، اضطر فى ظرف خاص إلى
شرب الخمر ، ولذلك أزمع الحج إلى بيت الله
تكفيراً عن خطيئته . فذهب من غرناطة عام
١١٨٣ م إلى سبتة عن طريق جزيرة طريف ،
ومن هناك ركب البحر إلى الاسكندرية .
وكان النصارى فى ذلك الوقت يحتلون الطريق